



SOLEYMANIYE G. KÜTÜPHANESİ

Kısım . Tekkeler-Hasip Ef.

Yeni Kayıt No.

Eski Kayıt No.

Tasnif No.

194

هذه الرسالة مسماة

بالرافعة للنقاب عن الفرق بين العلل والاسباب
تأليف الحقير الفقير المعترف بالذنب والتقصير
خادم نعال العلماء محمد صادق بخل المرحوم
العالم العلامة الشيخ سليم العطار مح الله
ذنوبهما والاوزار بجاه النبي المختار
وآله وصحبه الاخيار

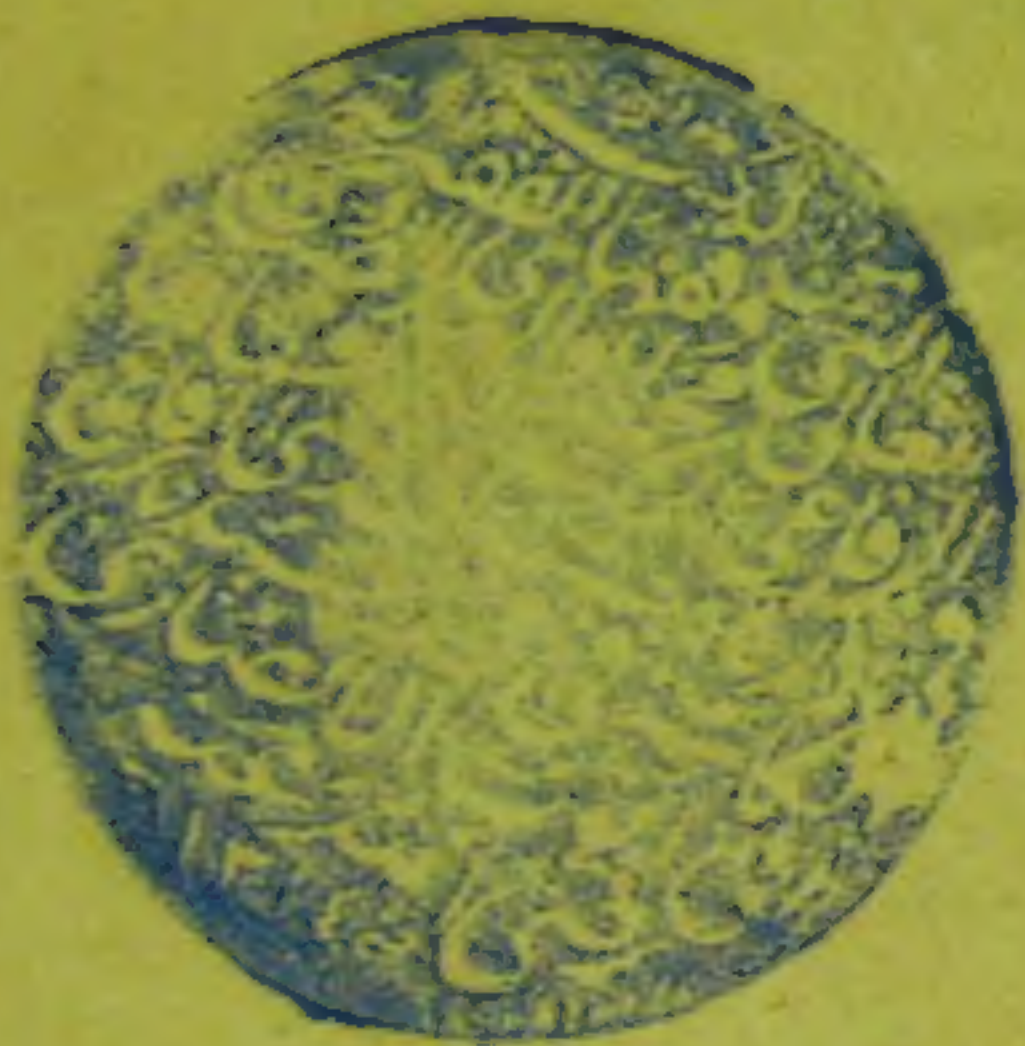
آمين

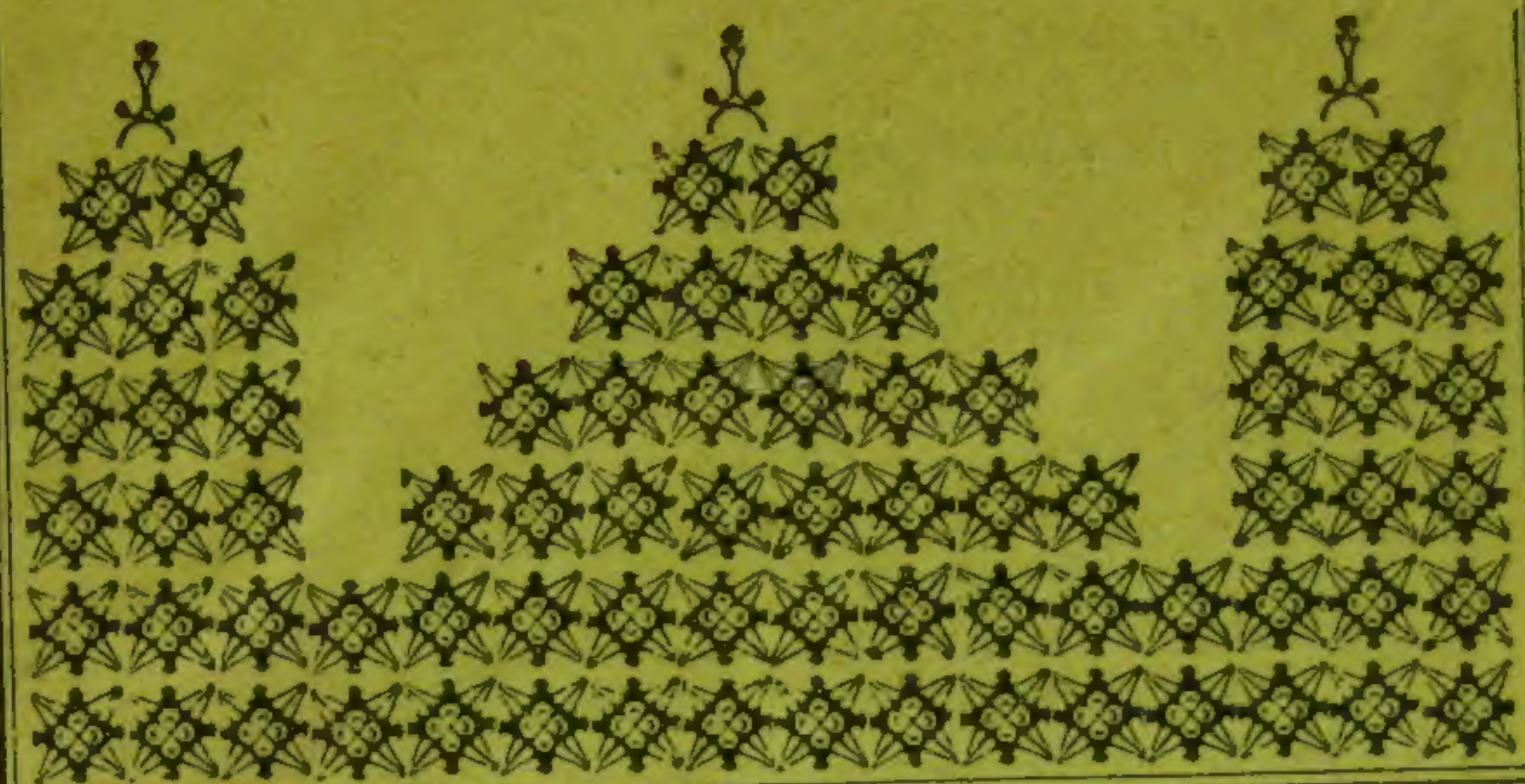
استانبول

طبعت بمطبعة مكتب الصنائع الكائنة بقرب جامع السلطان احمد
برخصة نظارت المعارف في الآستانة العلية

نومرو
٣٥٢

١٣٠٧





هذه الرسالة المسماة بالرافعة للنقاب عن الفرق بين العلل والاسباب

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي خلق الاشياء من العدم * واوجدها على طبق ما سبق في علمه على ابلغ نظام واتم * ابرزها لاحتياج اليها وافتقار ذاته * بل لظهور آثار اسمائه وصفاته * فسبحانه من اله تزهدت افعاله عن علة او غرض * وتعالى ذاته عن ان توصف بجوهر او عرض * واشهد ان لا اله الا الله * الفاعل المختار * المنزه عن الاشياء * والاضداد والانظار * واشهد ان سيدنا محمدا عبده ورسوله * وصفيه وحبيبه وخليفه * المنتخب من اشرف القبائل وازكاها * والمصطفى من خلاصة الصفوة وانما هـا صلى الله عليه وسلم صلاة

(لا)

لا يكتنه كنهها ولا يبلغ قدرها وعلى آله الاطهار وصحابته السادة الاخيار * صلاة وسلاما دائمين متلازمين مادامت الدهور والاعصار * (وبعد) فيقول احقر الورى * خادم نعال العما * محمد صادق * بحل المولى الذى تزيت بدروسه المدارس واحيى من معهد العلم ما كان دارس وتليت آياته بمجامع الافاق وانعقد الياجاع على انه الجامع الفارق بالاتفاق محدث الديار الشاميه وبدر بدور البلدة الدمشقيه الحاوى لمرتبتى المعقول والمنقول الحائز لفضيلتى الفروع والاصول العالم العلامة والبحر الفهامه المرحوم الشيخ سالم العطار * محي الله ذنوبهما والاوزار * هذه رسالة لطيفة متضمنة لمسئلة شريفة مشتملة على الفرق بين السبب والعلة * وايضاح **ك**ل منهما وحله * وذلك فى زمان من جلب القلوب فصار فضله ظاهرا فى كل باطن * ومالك الازمة فانقاد لهيبته كل متحرك وساكن * فحق لى ان اتمثل فيه بقول من قال واجاد * ووفى بالمراد وليس على الله بمستنكر ان يجمع العالم فى واحد الا وهو السلطان الاعظم * مالك رقاب الامم * ملاذ سلاطين العرب والعجم * ملجأ صناديد ملوك العالم * ظل الله على بريته * وخليفته فى خليقته * حافظ البلاد * ناصر العباد * ماحي ظلم الظلم والعناد * رافع

منار الشريعة النبوية * ناصب رايات العلوم الدينية * القامع
بماضى عزمه اهل البدع * والاهواء الردية * من طابق اسمه
مسماه * مولانا السلطان بن السلطان الغازى (عبدالمجيد)
خان * خلد الله تعالى سلطنته وشوكته * وادام سطوته *
وحفظه وذريته وعائلته * ومن يلوذبه ومملكته بالسبع
من الست فى الخمس * من كل الآفات * بجاه فاء الفتح وطاء
الطمس * وعناية اهل الاشارات آمين * (وقد سميتها)
حين حررتها بالرافعة للنقاب * عن الفرق بين العلل
والاسباب * (ورتبتهما) على اربعة ابواب وخاتمه (الاول)
فى تعريف السبب * والعلة لغة * (الثانى) فى تعريفهما
اصطلاحاً * (الثالث) فى الفرق بينهما * (الرابع) فى
انقسام العلة الى اقسام متعددة * وما يتبع المعبود ذلك
من الفروع * وها انا اشرع فى المقصود * بعون الملك المعبود *
(فاقول) وبالله التوفيق * وبنده ازمة التحقيق * (السبب
الاول) فى تعريف السبب والعلة لغة ليعلم ان السبب فى اللغة
الحبل وما يتوصل به الى غيره * والجمع اسباب مثل نسب
وانساب * ومنه قوله تعالى فليمدد بسبب الى السماء * واسباب
السماء مراقبها ونواحيها * وان العلة فى اللغة عبارة عن

(معنى)

معنى يحل بالحل فيتغير به حال المحل ومنه سمي المرض
علة لانه بحلوله يتغير حال الشخص من القوة الى الضعف
ومن الصحة الى المرض ومنه سمي العروضيون التغير
فى الاجزاء علة وقيل هى لغة ما يتوقف عليه الشئ وقيل
ما ثبت به الشئ (الباب الثانى) فى تعريفهما اصطلاحاً
اختلف العلماء فى تعريف السبب على اقوال فقال بعضهم
السبب هو الوصف الظاهر المنضبط المعروف للحكم من غير
تأثير فيه وقال بعضهم هو عبارة عما يكون طريقاً الى الحكم
غير مؤثر فيه وقال بعضهم السبب ما يلزم من عدمه العدم
ومن وجوده الوجود بالنظر لذاته كالزوال مثلاً فان الشرع
وضعه سبباً لوجوب صلاة الظهر فيلزم من وجوده وجوب
الظهر ومن عدمه عدم وجوبها وانما قيد لذاته لانه قد
لا يلزم من وجود السبب وجود المسبب لكن لما منع كالحيض
مثلاً * وهذا لا يقدح فى تسميته سبباً وقال بعضهم السبب
ما يضاف للحكم اليه للتعلق به من حيث انه معرف او غيره
وانما قيد بقوله من حيث انه معرف او غيره اشارة للرد على
مذهب المعتزلة القائلين بانه موجب للحكم لذاته اولصفة
ذاتية قائمة به فعلى الاول ليس موجبا اصلاً بل هو معرف للحكم
وقال الغزالى رحمه الله السبب موجب لذاته ولالصفة ذاتية

بل يجعل الشارع له موجبا وهذا التعريف بالخاصة والتعاريف السابقة مبينة لمفهومه وقال اهل المعاني السبب ما يبعث الفاعلى على الفعل فجملة الاقوال فى ذلك خمسة واما العلة فاختلفوا فى تعريفها على اقوال فقال بعضهم هى ما يتوقف عليه الشئ وقال بعضهم ما يثبت به الشئ وقال بعضهم ما يجب به الحكم وقال بعضهم هى المعرف للحكم وما ذكرناه من تعريف كل واحد على حدته واختلاف الاقوال فيه انما هو تعريف له عند اهل الشرع من الاصوليين والفقهاء واما الحكماء فسيأتى كلامهم فى ذلك (الباب الثالث) فى الفرق بينهما قال اهل الشرع السبب والعلة يشتركان فى امر واحد وهو ترتيب المسبب والمعلول عليهما ويفترقان من وجهين احدهما ان السبب ما يحصل الشئ عنده لابه خلافا للمعتزلة القائلين بانه يحصل كما قدمنا الاشارة اليه والعلة ما يحصل الشئ به والثانى ان المعلول يتأثر عن علته بلا واسطة بينهما ولا شرط يتوقف الحكم على وجوده والسبب انما يفضى الى الحكم بواسطة او وسائط ولذلك يتراخى الحكم عن السبب حتى توجد الشرائط وتنقضى الموانع واما العلة فلا يتراخى الحكم عنها اذ لا شرط لها بل متى وجدت اوجبت معلولها بالاتفاق فحيث فسرنا

العلة والسبب بما يحتاج اليه الشئ كان بينهما تساوى وحيث فسرنا العلة بالمؤثر والسبب بما يفضى الى الشئ او ما يكون باعثا عليه كان بينهما افتراق وقال بعضهم فى تقرير الفرق مانصه اعلم ان الوسائط بين الاسباب والاحكام تنقسم الى مستقلة وغير مستقلة فالمستقلة يضاف الحكم اليها ولا يتخلف عنها وهى العلة وغير المستقلة منها ماله مدخل فى التأثير ومناسبة وهو السبب ومنها مالا مدخل له ولكن اذا انعدم ينعدم الحكم وهو الشرط انتهى فعلم مما تقرر ان رتبة العلة اقوى وارقى من رتبة السبب ومن ذلك قال الفقهاء المباشرة تقدم على السبب ووجه ذلك ان المباشرة علة والعلة اقوى من السبب فان قلت هل رتبة الشرط اقوى او رتبة السبب قلت حيث فسرنا الشرط بانه ما يلزم من عدمه العلة كانت رتبته اقوى من رتبة السبب لان السبب لا ملازمة بينه وبين المسبب انتفاء وثبوتا بخلاف الشرط انتهى والحكماء يطلقون السبب والعلة والشرط على معنى واحد على قاعدتهم فقالوا كل شئ يحتاج اليه شئ آخر يطلق عليه احد هذه الثلاثة المتقدمة وكذلك المسبب والمعلول والمشروط فانها تطلق عندهم على ما يحتاج الى شئ آخر فعندهم النسبة بين

الثلاثة انما هي التساوي لا غير وقد يفرق بين السبب والعلة من وجه آخر لكن لا من حيث مرذاتهما بل من حيث الاطلاق والاستعارة وهو ان السبب يستعار للسبب دون العكس لاستغناء السبب عن المسبب وافتقار المسبب الى السبب وان العلة تستعار للمعلول والمعلول يستعار للعلة وكون المسبب لا يستعار للسبب مخصوص ذلك بما اذا لم يكن المسبب مختصا بالسبب والا فيستعار كما في قوله تعالى اني اراني اعصر خرا فانه استعير فيها اسم المسبب وهو الخمر للسبب وهو العنب لان الخمر مختص بالعنب على احدا لا قوال وقد يقال انما يرجع عند الاختصاص الى معنى المعلول مع العلة وقد منا ان المعلول مع العلة كل منهما يستعار للآخر فلم يخرج عن القاعدة ولو كان مختصا فظهر الفرق بما ذكرناه واتضح ذلك كما عن العلماء نقلناه واما النحاة فعندهم ايضا السبب والعلة والشرط معناها واحد حيث مثلوا للسبب والعلة بامثلة متحدة واطلقوا على معاني الحروف تارة السببية وتارة العلة ولم يفرقوا بينهما فثبت بذلك الاتحاد عندهم انتهى (مسئلة) هل العلة والدليل بمعنى واحد او بينهما عموم مطلق فالتقول في ذلك الثاني لان العلة تدل على الحكم والمؤثر ابداء يدل على الاثر فتج من

(ذلك)

ذلك ان كل علة دلالة ولا عكس اذ الدلالة قد يعبر بها عن العلامة التي لا توجه ولا تؤثر فيه كالكوكب المسمى بالقطب فانه دليل القبلة ولا يؤثر فيها انتهى وقال بعضهم ينظر بين الشئ وما هو مرتب عليه فان كان مناسبة وارتباط فيسميان علة ومعلولا وان لم يكن بينهما مناسبة سيما سيبا ومسيبا واقول هذا مبني على اشتراط المناسبة بين العلة والمعلول والذي عول عليه اهل الاصول عدم اشتراط ذلك بينهما انتهى (الباب الرابع) في انقسام العلة الى اقسام متعددة من وجوه مختلفة الاول انقسامها الى شرعية وعقلية الثاني انقسامها الى صريحة وظاهرة الثالث انقسامها الى تامة وناقصة فالشرعية والعقلية يتفقان ابدا لا يفترقان الا من وجه واحد وهو ان العلة العقلية موجبة بخلاف الشرعية ومعنى ككونها موجبة انها مؤثرة بذاتها ولذلك لانقول بها اذلا مؤثر عندنا الا الله تعالى ثم الصريح من العلة مثل قولنا من اجل كذا فعل كذا قال الله تعالى من اجل ذلك كتبنا والظاهر من العلة مثل قوله تعالى اقم الصلاة لدلوك الشمس فيما رحمة من الله لنت لهم والسارق والسارقة فاقطعوا (واما الثالث) من الاقسام فتقرير الكلام فيه انا حيث فسرنا العلة بما يحتاج

اليه الشئ فان كان جميع ما يحتاج اليه فهو العلة النامة
وان كان بعض ما يحتاج اليه فهو العلة الناقصة ثم العلة
الناقصة اربع لان ما يحتاج اليه الشئ اما ان يكون جزءاً
من الشئ او خارجاً عنه والاول اما ان يكون الشئ به بالفعل
وهو الصورة كصورة السرير مثلاً او بالقوة وهو المادة
كالخشب للسرير وتسمى العنصر والقابل ايضاً والثاني
اي العلة الناقصة الخارجة عن المعلول اما ان يكون مؤثراً
في وجود الشئ المعلول وهو الفاعل او يكون مؤثراً في
مؤثرية الفاعل بمعنى ان الفاعل صار لاجله فاعلاً وهو
الداعي والغاية وبعضهم قرر هذا الموضع بعبارة لطيفة
والفاظ وشيقة فنوردها بلفظها تيمماً للفايدة فقال علة
الشئ قسمان الاول ما تقوم به الماهية من اجزاها وتسمى
علة الماهية الثاني ما يتوقف عليه اتصاف الماهية المتقومة
باجزاها بالوجود الخارجى وتسمى علة الوجود والاولى
وهى علة الماهية اما ان لا يجب بها وجود المعلول بالفعل
بل بالقوة وهى العلة المادية واما ان يجب بها وجود
الماهية وهى العلة الصورية والثانية وهى علة الوجود
اما ان يوجد منها المعلول اى يكون مؤثراً بالمعلول موجداً
له وهى العلة الفاعلية اولا يكون فينئذ صارت شرطاً

(وقد)

وقد يكون الشئ علة للحكم في الخارج كما انه علة له في الذهن
وهو المسمى عند المناطقة بالحد الاوسط كقولنا في ترتيب
ذلك على طريقهم في القياس هذا محموم لانه متعفن الاخلاط
وكل متعفن الاخلاط محموم فهذا محموم وهو المسمى
بالطريق اللى فروع (الاول) قد توجد العلة بدون المعلول
بسبب وجود مانع واما المعلول بلا علة فهو محال (الثاني)
لا يجوز اجتماع علتين على معلول واحد سواء عرفت
بالمؤثرام بالمعرف ام بالباعث (الثالث) اختلف في ان العلة
هل تسبق المعلول في الزمان او تقارنه والاكثر على انها
تقارنه وهو المنقول عن الامام الاشعري واستدل له بقوله
تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وفصل قوم فقالوا العلية
الوضعية المسماة تارة بالشرعية تسبق اجما وما العلة العقلية
فانها لا تسبق (خاتمة) فيما يترتب على العلة من المسائل الكلامية
بين اهل السنة والمعتزلة قال اهل السنة افعال الله سبحانه
وتعالى لا تعلل بالاغراض لان الغرض هو الامر بالباعث للفاعل
على الفعل فهو المحرك الاول للفاعل وبه يصير الفاعل فاعلاً
ولذلك قيل ان العلة الغائية علة فاعلية لفاعل الفعل والله سبحانه
اجل واعز من ان يفعل عن شئ او يستكمل بشئ فلا يكون
فعله معللاً بالغرض وايضا كل من يفعل لغرض فوجود ذلك

الغرض بالنسبة اليه اولى من عدمه فلو كان لفعله تعالى غرض
لذم كونه مستكملا بغيره وهو ذلك الغرض وهو مذهب
الاشاعرة ووافقهم على ذلك جهابذة الحكماء وطوائف الآلهين
وخالفهم المعتزلة واثبتوا لفعله تعالى غرضا وتمسكوا بان
الفعل الخالي عن الغرض عبث وهو نقص فلا يجوز عليه
تعالى ورد ذلك بان العبث هو الفعل الخالي عن المنفعة
والمصلحة لا الخالي عن الغرض وافعال الله تعالى مشتملة على
حكم ومصالح لا تحصى وبان تلك العلة لا تخلو اما ان تكون
قديمة او حادثة فان قلنا بقدمها لزم قدم المعلول ضرورة
وان قلنا بحدوثها لزم ان تكون معللة بعلة اخرى وهلم جرى
فلزم من ذلك التسلسل وماورد من الآيات التي تدل لذلك
بظواهرها على التعليل فمحولة على الغاية والمنفعة دون
الغرض والعلة وقال التفتازاني الحق ان بعض افعاله معلل
بالحكم والمصالح وذلك ظاهر والنصوص شاهدة بذلك
واما تعميم ذلك بان لا يخلو فعل من افعاله عن غرض فمحل
بحث واما احكامه تعالى فهي معللة بالمصالح ودرء المفسد
عند فقهاء الاشاعرة بمعنى انها معرفة للاحكام من حيث انها
ثمرات تترتب على مشروعاتها وفوائدها وغايات تنهى
اليها متعلقاتها من افعال المكلفين لا بمعنى انها علل غائية تحمل

(على)

على شرعيتها انتهى كلامه واقول ان اراد التفتازاني بقوله
ان بعض افعاله معلل جعل تلك الحكم علة غائية باعثة
على الفعل فلاشئ من افعاله معلل بهذا المعنى وان اراد انها
مرتبة على الافعال فتخصيصه ببعض فيه وقفه اذ كل من
افعاله تعالى كذلك غاية الامران بعضها مما يظهر لنا وبعضها
مخايخي الاعلى الراشحين في العلم المؤيدين بنور من الله تعالى فتج
من ذلك كله ان الكل منه فيمتنع تعليل افعاله واحكامه برعاية
المصالح فظاهر الآيات غير مراد وانما ذلك حكمة شرع ذلك للعباد
قال تعالى قل فمن يملك من الله شيئا ان اراد ان يهلك المسيح
بن مريم وامه ومن في الارض جميعا فهذا نص منه تعالى
في انه يحسن منه كل شئ ولا يتوقف خلقه وحكمه على
رعاية المصالح وقالت الحكماء ان المبدأ الاول وحده من
غير انضمام شرائط وآلات وادوات وارتفاع مانع اليه علة
تامة بسيطة للمعلول الاول بحيث لا تعدد ولا تركيب فيه
بوجه من الوجوه لا في الخارج ولا في الذهن فعلم بذلك
مذهبهم في العلة والمعلول وقد قال بعضهم في ذلك لا تدرك
الحقايق الا بقطع العلائق ولا تقطع العلائق الا بهجر
الخلائق ولا تهجر الخلائق الا بالنظر في الدقايق ولا ينظر
في الدقايق الا بمعرفة الخالق ولا يعرف الخالق الا بمعرفة

العلية فان قلت قال الله تعالى في الحديث القدسي الصحيح
كنت كنزا مخفيا فاحببت ان اعرف فخلقت الخلق لاعرف
وهو بظاهره يدل لمذهب الحكماء قلت المقصود من الحديث
ان اسماء الله تعالى لا بد من ظهور آثارها واذا لم يوجد
مخلوق لا يعرف ذلك اشار الى ذلك سيدنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم بقوله لولم تذبوا الذهب الله بكم واتى
بقوم يذنبون يستغفرون فيغفر لهم فهذا منه صلى الله
عليه وسلم اشارة الى ما قلناه والله تعالى اعلم
بالصواب واليه المرجع والمآب * والحمد لله
اولا واطرا وصلى الله على سيدنا محمد
اشرف المخلوقات وسيد اهل الارض
والسموات وعلى آله وصحبه
وسلم والتابعين لهم في كل
وقت وزمان وسلم
تسليما والحمد لله
رب العالمين

م م

م

(بيان ما في هذه الرسالة من الخطأ في الطبع)

صحيفة	سطر	خطأ	صواب
١	١	مسماة	المسماة
١	٤	بنخل	نجل
٣	١	لا يكتنه	لا يكتنه
٣	٤	بنخل	نجل
٣	٤	تزيت	تزيت
٣	١٠	محي	محا
٥	١٦	او غيره	او غيره
٦	١	يجعل	يجعل
٦	١٣	القابلين	القائلين
٧	٦	وعير المسئلة	وغير المسئلة
٨	٢	لا من حيث مرذاتها	لا من حيث ذاتها
١٠	١١	وشيقة	رشيقة
١١	١٢	وما العلة	واما العلة
١٢	١٠	وهلم جرى	وهلم جرا
١٢	١٢	فمحولة	فمحمولة
١٣	٦	مما يخفى	مما يخفى
١٤	٢	فخلقت	فخلقت
١٤	٧	يستغفرون	ويستغفرون